

无上的布施

缅甸毛淡棉帕

有两种布施：

- 一、带来圆满果报的布施；
- 二、不带来任何果报的布施。

你喜欢那一种呢？请回答。

在此讲座中，我想说明佛陀对其弟子（*savaka*）在实行布施时的期望。你的期望与佛陀的期望可能相同，也可能不同。让我们看《布施分别经 *DakkhinaṅgahaṅgaSutta*》中的例子：

一时，佛陀住在释迦国（*Sakyancountry*）迦毗罗卫城（*Kapilavatthu*）的尼拘陀园（*Nigrodha'sPark*）。摩诃波闍波提瞿昙弥（*Mahapajapatigotami* 大爱道）带著一套她亲手细心编织而成的新袈裟，到佛陀那儿去。礼敬佛陀之後，她坐在一边，对佛陀说：「世尊，这套袈裟是我特地为佛陀纺纱、编织而成的，请佛陀慈悲接受它。」

佛陀告诉她：「瞿昙弥，将它供养僧团吧。当你供养僧团时，即是供养了我及僧团。」

瞿昙弥三次要求佛陀接纳她的供养，而佛陀也以同样的话回答了三次。於是，阿难尊者对佛陀说：「世尊，请接受瞿昙弥供养的新袈裟吧。瞿昙弥曾经给予佛陀很大的帮助：虽然她是您母亲的妹妹，但是她是您的裸姆、是您的养母、是给您奶喝的人。当您的母亲去世後，是她哺育您的。」

佛陀也给予摩诃波闍波提瞿昙弥很大的帮助：因为佛陀的缘故，摩诃波闍波提瞿昙弥皈依佛、法、僧。因为佛陀的缘故，摩诃波闍波提瞿昙弥不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不饮用酒等导致放逸的麻醉物品。因为佛陀的缘故，摩诃波闍波提瞿昙弥对佛、法、僧具足信心，并具备圣者（*ariya*）所喜爱的戒行。因为佛陀的缘故，摩诃波闍波提瞿昙弥远离对苦圣谛（*dukkha-sacca*）、集圣谛（*samudaya-sacca*）、灭圣谛（*nirodha-sacca*）与道圣谛（*magga-sacca*）的疑惑。由此观之，佛陀亦给予摩诃波闍波提瞿昙弥很大的帮助。」

佛陀回答说：「正是如此，阿难，正是如此（*Evametam Ananda; evametamAnanda*）。当弟子因老师的缘故而皈依佛、法、僧，此老师的恩惠是不容易报答的。此恩惠不是弟子对他虔诚礼拜、起立承迎、给予恭敬的问候、殷勤的服侍及四事供养所能报答的。」

当弟子因老师的缘故而不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不饮用酒等导致放逸的麻醉物品，此老师的恩惠是不容易报答的。此恩惠不是弟子对他虔诚礼拜、起立承迎、给予恭敬的问候、殷勤的服侍及四事供养所能报答的。」

当弟子因老师的缘故而对佛、法、僧具足信心，并具备圣者所喜爱的戒行，此老师的恩惠是不容易报答的。此恩惠不是弟子对他虔诚礼拜、起立承迎、给予恭敬的问候、殷勤的服侍及四事供养所能报答的。」

当弟子因老师的缘故而远离对苦圣谛、集圣谛、灭圣谛与道圣谛的疑惑，此老师的恩惠是不容易报答的。此恩惠不是弟子对他虔诚礼拜、起立承迎、给予恭敬的问候、殷勤的服侍及四事供养所能报答的。」

在此，我要进一步地说明。如果弟子因老师的指导而了解四圣谛，他所得到的四圣谛观智比他尊敬、四事供养老师的行为更有益处。如果他透过须陀洹道智（*sotapatti-maggabana*）及须陀洹果智（*sotapatti-phala-bana*）而了解四圣谛，那么此观智将帮助他脱离四恶道（*apaya*），此结果是绝佳的。那些疏忽於行善的众生通常徘徊在四恶道中，四恶道如同他们的家。

（*Pamattassaca nama cattaro apayasakagehasadisa.*）他们只是偶尔才到善道拜访。所以，能够

脱离四恶道是个难得的机缘，此利益不是弟子尊敬及给予老师四事供养的行为所能相比的。其次，如果弟子透过斯陀含道智（sakadagami-maggabana）及斯陀含果智（sakadagami-phalabana）而了解四圣谛，他将再投生人世间一次而已。如果他透过阿那含道智（anagami-maggabana）及阿那含果智（anagami-phalabana）而了解四圣谛，此观智将帮助他超越十一层欲界，他确定只会投生於梵天界，不会再回到欲界。梵天界的快乐远超过欲界的快乐：在梵天界没有男人、女人、儿子、女儿、家庭，那里没有斗争、吵闹，不需要任何饮食，他们的寿命非常长，没有人能破坏他们的快乐，他们远离种种危险。但是，如果还未能证得阿罗汉果，他们仍然必须面对毁坏、死亡与再生。

再者，若弟子透过阿罗汉道智（arahatta-magga-bana）及阿罗汉果智（arahatta-phalabana）而了解四圣谛，此观智将引导他解脱生死轮回。般涅槃後，他将住於涅槃（Nibbana），不再有任何痛苦，不再有生、老、病、死……。这些结果远比他尊敬及给予老师四事供养更珍贵。即使弟子以高如须弥山的物品供养老师，他的供养仍然不足以报答老师的恩惠，因为解脱生死轮回或解脱生老病死是更加可贵的。

甚么是四圣谛呢？

一、苦谛（dukkha-sacca）：苦谛指五蕴。如果弟子透过老师的指导而了知苦谛，这观智远比以尊敬、四事供养报答老师更珍贵。

二、集谛（samudaya-sacca）：这是苦的缘起。如果弟子透过老师的指导而了知缘起，这观智远比以尊敬、四事供养报答老师更珍贵。

三、灭谛（nirodha-sacca）：这是涅槃。如果弟子透过老师的指导而证悟涅槃，这证悟远比以尊敬、四事供养报答老师更珍贵。

四、道谛（magga-sacca）：这是八圣道分，换句话说，就是观智（vipassana-bana）与道智（maggabana）。如果弟子透过老师的指导而具足观智与道智，这些智慧远比以尊敬、四事供养报答老师更珍贵。因为这些智慧能使他解脱生死轮回，而尊敬与四事供养不能直接使人解脱生死轮回。不过，四事供养可以间接地作为修行止观，证悟涅槃的助缘。

在此，我要更进一步地解释。五蕴是苦谛。五蕴当中包括色蕴（rupa-khandha）；色（rupa）以色聚的状态存在。当我们分析它们时，可以透视到二十八种色法。请思考这个问题：在佛陀的教法之外，没有其他老师能教导这些色法及它们的分类。唯有佛陀及其弟子才能辨识这些色法，并教导这些色法的分类。又五蕴当中也包括四种名蕴（nama-khandha）；除了有分心（bhavavga）之外，这些名法依心路过程而生起。佛陀精确地教导在一个心识刹那中，有多少个心所（cetasika）伴随著心（citta）同时生起，以及辨识与分类它们的方法。在佛陀的教法之外，没有其他老师能清楚地显示与教导这些名法，因为没有其他老师彻底地了解它们。然而，如果佛陀的弟子依照佛陀的教导，而有系统地精进修行，他们将能清楚地辨识这些名法。这是佛教徒的绝佳良机，你不应错过这个机会。

其次，缘起是集谛；佛陀也教导弟子如何辨识缘起。当佛弟子依照佛陀的教导而辨识缘起时，他将彻底了解因果之间的关系，将得到过去因产生现在果，以及现在因产生未来果的观智，了知在过去、现在、未来这三世中没有造物者创造任何结果，也没有任何事物是无因而生起的。这智慧只能从佛陀的教法中得到，你也不应错过这个良机。

再者，当弟子识别缘起时，他将见到过去世与未来世。如果他辨识许多过去世，那么他的观智将使他明白何种不善业使人投生恶道，以及何种善业使人投生善道。唯有佛陀的教法谈到有关三十一界的道理及业果法则（业的法则）。在佛陀的教法之外，没有其他人了解三十一界及造成投生於每一界的业果法则。因此你也不应错过这个良机。

接著，如果弟子能辨识未来世的因果，他将见到名色的息灭，将彻底地明白自己的名色何时将灭，这是灭谛。唯有在佛陀的教法中才能得到这种智慧，你也不应错过这个良机。

还有，佛陀也教导达到寂灭境界的方法，那即是止观法门。止观即是八圣道分：分析名色的智慧与辨识因缘的智慧是正见（samma-ditthi）；透视名色息灭的智慧也是正见；透视八圣道分的智慧亦是正见。将心投入四圣谛的心理现象（寻心所）是正思惟（samma-savkappa）。以上二项属于观禅。要修行观禅，我们必须依靠止禅的帮助。止禅就是正精进（samma-vayama）、正念（samma-sati）与正定（samma-samadhi）。修行止观时，我们必须以清净的戒行（sila）为基础，那即是正语（samma-vaca）、正业（sammakammanta）、正命（samma-ajiva）。因此，以戒为基础而修行止观即是实践八圣道分。八圣道分只能在佛陀的教法中找到，因此你也不应错过这个良机。为什么呢？因为四圣谛的观智能使人解脱生死轮回。

对个人的布施（patipuggalika-dakkhina）

在这次讲座一开始时所提到的《布施分别经 DakkhinavibhangaSutta》中，佛陀解释十四种「对个人的布施」（patipuggalika-dakkhina）。佛陀说：「阿难，有十四种对个人的布施：

布施给佛陀，这是第一种对个人的布施；

布施给辟支佛，这是第二种对个人的布施；

布施给阿罗汉，这是第三种对个人的布施；

布施给已进入证悟阿罗汉果之道的人，这是第四种对个人的布施；

布施给阿那含（anagami 不还；三果），这是第五种对个人的布施；

布施给已进入证悟阿那含果之道的人，这是第六种对个人的布施；

布施给斯陀含（sakadagami 一来；二果），这是第七种对个人的布施；

布施给已进入证悟斯陀含果之道的人，这是第八种对个人的布施；

布施给须陀洹（sotapanna 入流；初果），这是第九种对个人的布施；

布施给已进入证悟须陀洹果之道的人，这是第十种对个人的布施；

布施给一位在佛陀的教法之外，但由于禅定的成就而解脱欲乐贪染之人，这是第十一种对个人的布施；

布施给一位有道德的凡夫，这是第十二种对个人的布施；

布施给一个无道德的凡夫，这是第十三种对个人的布施；

布施给一只动物，这是第十四种对个人的布施。」

佛陀接著解释这十四种布施的利益：「以清净心布施给一只动物，预计可得到一百倍的回报。」这是说：它可在一百世中产生果报。这里的「清净心」指：不期望受施者任何回报或帮助而做的布施。由于对业果法则有充分的信心，因此他的善举只是为了广集善业而已。假如一个人喂狗时的意念是：「这是我的狗」，如此之心不是清净心。然而，如果一个人喂鸟，如：鸽子，则他的布施是清净的，因为他并不期望鸟的任何回报。这同样适用于稍后将讲述到的例子。例如，假使一个人布施日用品给比丘，希望那样能促使自己的生意或其他商业活动成功，这不是以清净心而做的布施，这样的布施不能带来殊胜的利益。

佛陀又解说：「以清净心布施给一个无道德的凡夫，预计可得到一千倍的回报；布施给一位有道德的凡夫，预计可得到十万倍的回报；布施给一位不在佛陀的教法中，但由于禅定的成就而解脱欲乐贪染之人，预计可得到十万乘十万倍的回报；布施给一位已进入证悟须陀洹果之道的人，其回报是无法计算、无法衡量的；更不必说布施给须陀洹；或已进入证悟斯陀含果之道的人；或斯陀含；或已进入证悟阿那含果之道之人；或阿那含；或已进入证悟阿罗汉果之道的人；或阿罗汉；或辟支佛；或佛陀——圆满觉悟者。」

这里的布施指：布施足够一餐食用的饮食。如果布施者布施许多次，如：多日或多月地如此布施。其利益是无法以言语形容的。这些是对不同类个人的布施

(patipuggalika-dakkhina)。

对僧团的布施 (Savghika-Dana)

然後，佛陀对阿难尊者解说：「阿难，有七种对僧团的布施：

布施给以佛陀为首的比丘、比丘尼僧团，这是第一种对僧团的布施；

布施给佛陀般涅槃後的比丘、比丘尼僧团，这是第二种对僧团的布施；

布施给比丘僧团，这是第三种对僧团的布施；

布施给比丘尼僧团，这是第四种对僧团的布施；

布施时说：『请选派代表僧团的若干人数比丘、比丘尼。』这是第五种对僧团的布施；

布施时说：『请选派代表僧团的若干人数比丘。』这是第六种对僧团的布施；

布施时说：『请选派代表僧团的若干人数比丘尼。』这是第七种对僧团的布施。』

以上是七种对僧团的布施。接著，佛陀拿对个人的布施与对僧团的布施来作比较：

「阿难，在未来的日子里，将有一些无道德、恶性的僧人，人们以布施给僧团的名义来布施给这些无道德的僧人。虽然如此，我还是要说明，布施给僧团的功德是不可计算、不可衡量的。布施给个人的功德绝不可能大过布施给僧团的功德。」

这说明布施给僧团的功德大过布施给个人的功德。如果摩诃波闍波提瞿昙弥将袈裟布施给僧团，其果报是无法计算与衡量的，所以佛陀鼓励她将袈裟布施给僧团。

布施的净化

佛陀也解释四种布施的净化：

「有四种布施的净化。那四种呢？即：

一、由於布施者而净化的布施，非由於受施者。

二、由於受施者而净化的布施，非由於布施者。

三、不因布施者与受施者而得以净化的布施。

四、因布施者与受施者双方而得以净化的布施。

一、什么是由於布施者而净化，非由於受施者的布施呢？在此，布施者有道德、品性良好；而受施者无道德、品性恶劣。所以，这布施因布施者而净化，不是因受施者。

二、什么是由於受施者而净化，非由於布施者的布施呢？在此，布施者无道德、品性恶劣；而受施者有道德、品性良好。所以，这布施因受施者而净化，不是因布施者。

三、什么是不因布施者与受施者而得以净化的布施呢？在此，布施者无道德、品性恶劣；受施者也无道德、品性恶劣。所以，这布施不因布施者与受施者而得以净化。

四、什么是因布施者与受施者双方而得以净化的布施呢？在此，布施者有道德、品性良好；受施者也有道德、品性良好。所以，这布施因布施者与受施者双方而得以净化。这是四种布施的净化。」

佛陀进一步解释这四种布施的净化：

一、在以下的情况，布施因布施者而净化，不是因受施者：

1. 布施者有良好的德行。

2. 所施之物以正当方法取得。

3. 布施之时，布施者有清净无染的心，没有任何贪爱、瞋怒等。

4. 布施者有充分的信心，相信此业的果报是超胜的。

5. 但受施者并无道德。

如果布施者希望得到殊特的利益，那么他必须具足前四项条件。如此，即使受施者是一个无道德的人，布施的行为也将因布施者而得以净化。注释中举卫山达拉（Vessantara）的例子作说明：我们的菩萨在过去世生为卫山达拉国王时，将其儿子与女儿（后来的罗候罗及莲华色 RahulaandUppalavanna）布施给无道德、品性恶劣的朱加嘎（Jujaka）婆罗门。那次布施是卫山达拉所行的最後一次布施波罗蜜，当他完成这最後的波罗蜜之後，即具备证悟的因缘，只等待时机成熟而已。由於此布施波罗蜜及其他过去的波罗蜜，他必能证得一切知智（sabbabbuta-bana）。因此，我们可以说那次布施是他证悟的助缘，那次布施因卫山达拉而净化。当时卫山达拉有道德、品性良好；所施之物是以正当方法取得的；他的心清净无染，因为他只有一个期望：证得觉悟；他对业果法则有充分的信心。所以，那次布施因布施者而净化。

二、当一个无道德的人以充满贪爱、瞋恨等的迷惑之心，不相信业果法则，布施非法得来之物给一位有德行的人，这种布施将因受施者而得以净化。注释中举一个渔夫的例子：一个住在斯里兰卡迦牙尼（Kalyani）河口附近的渔夫，三次布施食物给一位证悟阿罗汉果的大长老。临终时，他忆念起他对大长老的布施，天界的美好景象出现在他的脑海。临死前他告诉亲友们：「那位大长老救了我。」死後他即投生天界。在此情况下，渔夫无道德、品性恶劣；但受施者却是有道德之人。由於受施者的缘故，此布施被净化了。

三、当一个无道德的人以充满贪爱、瞋恨等的迷惑之心，不相信业果法则，布施非法得来之物给一个无道德的人，这样的布施不因布施者或受施者而净化。注释中提到一个猎人的例子：该猎人死後投生于饿鬼道。那时，他的妻子以他的名义布施饮食给一个无道德、品性恶劣的比丘，但那饿鬼无法唤出「善哉（sadhu）」。为什么呢？因为布施者身为猎人的妻子，陪同丈夫屠杀动物，本身即无道德、无善行。此外，所施之物不是以正当方法得来，是从屠杀动物而得。再者，她的心迷惑，因为如果她有清楚的认知，就不会跟随丈夫屠杀动物。她对业果法则没有充分的信心，如果她对业果法则有充分的信心，她就不会杀害众生。由於受施者也无道德、品性恶劣，所以这样的布施不能因布施者或受施者而得以净化。猎人的妻子做了三次同样的饮食布施，但没有任何好的结果出现。那饿鬼叫道：「一个无道德的人偷了我的财富三次。」於是，猎人的妻子布施饮食给一位有德行的比丘。那时，饿鬼即能唤出「善哉」，并从饿鬼道解脱出来。

在此，我想告诉各位，如果你想从布施中得到善报，你应具备以下四个条件：

1. 你必须有德行；
2. 你的布施物必须以正当的方法取得；
3. 你必须有清净无染的心；
4. 你必须对业果法则具有充分的信心。

再者，如果你是受施者，并且对布施者有足够的慈悲心，那么你也必须有德行。如果你的德行伴随著禅那及观智，那是更好的。为什么呢？因为这种布施将为布施者带来极佳的果报。请留意接下来的这种布施（第四种布施的净化）。

四、在以下的情况，布施因布施者与受施者双方而得以净化：

1. 布施者有德行；
2. 所布施之物以正当方法取得；
3. 布施者的心清净无染；
4. 布施者对业果法则具有充分的信心；
5. 受施者亦有德行。

對於这种布施，佛陀说「……阿难，我说这种布施将带来圆满的果报。」此布施可带来无可计算、无可衡量的果报。如果受施者的德行伴随著禅定、观智或道果智，那么这种功德是极超胜的。

在此，我要举另一部经，这是《增支部六法集难陀母经 NandamataSutta, Chakka Nipata, AvguttaraNikaya》：一时，佛陀住在舍卫城（Savatthi）给孤独园（Anathapindika's Park）里的只园精舍（Jetavana）。难陀（Nanda）的母亲是佛陀的一位在家弟子，住在维路堪达迦（Velukandaka）。她布施饮食，此布施具足六项条件，而且受施者是以舍利弗与目犍连尊者为首的比丘僧团。佛陀以他的天眼看见此布施，并告诉比丘们：「诸比丘，维路堪达迦的居士对以舍利弗与目犍连为首的比丘僧团，做了一次具足六项条件的布施。诸比丘，什么是具足六项条件的布施呢？诸比丘，布施者必须具足三项条件，而受施者也必须具足三项条件。

什么是布施者的三项条件呢？诸比丘，

- 一、 布施前他内心欢喜；
- 二、 布施时他内心满意；
- 三、 布施後他内心愉快。

这是布施者的三项条件。什么是受施者的三项条件？诸比丘，

- 一、 受施者已断除贪爱或正在尝试断除贪爱；
- 二、 受施者已断除瞋恨或正在尝试断除瞋恨；
- 三、 受施者已断除愚痴或正在尝试断除愚痴。

这是受施者的三项条件。」

总共合起来为六项条件。如果一项布施具足此六项条件，它将产生无量与崇高的果报。

佛陀进一步解释：

「诸比丘，这种布施功德之大是难以衡量的。它不是只藉著说：『有这么多善行的果报、福德的果报，由此积聚了善业，结成福乐的果报，导致投生天界，造成快乐，是众人所期盼与喜爱的。』就可以测度。此福德善业的广大程度真的只能以无数、无量来计算。诸比丘，譬如大海中的水难以衡量，我们不能说：『有这么多桶的水、有几百桶的水、有几千桶的水、有几十万桶的水。』因为海水的巨量只能以无数、无量来计算。如此，诸比丘，具足六项条件的布施其功德也是难以衡量的；这功德的广大程度真的要以无数、无量来计算。」

为什么呢？布施者具有《布施分别经》所说的四项条件，即：

- 一、 她有德行；
- 二、 她所布施之物以正当的方法取得；
- 三、 她的心清净无染；
- 四、 她对业果法则具有充分的信心。

再者，她也具足《难陀母经》中所说的三项条件，即：

- 一、 布施前她内心欢喜；
- 二、 布施时她内心满意；
- 三、 布施後她内心愉快。

这些条件对布施者而言非常重要。不论布施者是男或女，如果希望得到无数、无量的善报，那么他或她应当努力具备这些条件。但是根据《布施分别经》，受施者也必须具有德行。根据《难陀母经》受施者必须是已修行止观达到阿罗汉果的比丘或比丘尼，或正在修行止观以便断除贪爱、瞋恨、愚痴的比丘或比丘尼。

目前，在壹同寺有許多比丘、比丘尼正在修行止觀，期望徹底地斷除貪、瞋、癡，同時他們也有德行。因此，我們可以说合乎條件的受施者已經具足。而且我們相信布施者也應是有德行的；他們的心應是清淨無染的；他們所布施之物乃是以正當的方法取得；他們對三寶及業果法則具有充分的信心；布施前他們感到歡喜，布施時感到滿意，布施後感到愉快。所以，我們可以说這兩個月來的布施符合佛陀的期望，這些是崇高的布施。如果布施者期望得到未來的善報，這善業必然能達成他們的願望。為什麼呢？

在《行生經 Savkharupapatti Sutta》中，佛陀開示說：‘Ijjhati bhikkhave silavato cetopanidhi visuddhatta.’——「諸比丘，有德行者的願望必定會因為德行的清淨而圓滿達成。」因此，有德行者的善業能產生他所期盼的果報：

- 一、 如果他想成佛，他可以成佛；
- 二、 如果他想成為辟支佛，他可以成為辟支佛；
- 三、 如果他想成為上首弟子（agga-savaka），他可以成為上首弟子；
- 四、 如果他想成為大弟子（maha-savaka），他可以成為大弟子；
- 五、 如果他想成為普通弟子（pakati-savaka），他可以成為普通弟子。

然而，這是當他所積聚的波羅蜜成熟時的情況；單靠祈願並不足以達成這些證悟（bodhi 菩提）。再者：

- 一、 如果他希望死後得到人的快樂，那麼他將投生於人道，得到人的快樂；
- 二、 如果他希望生到天界，他將能投生於天界；
- 三、 如果他希望死後生到梵天，此善業能作為他投生於梵天的助緣。

如何能作為助緣呢？若他的布施具備上述那些條件，則受施者是他心中的對象，他對受施者具有充分的慈悲心。如果那時他修行慈心觀（metta-bhavana）達到禪那，死後他的慈心禪將能帶領他投生於梵天。如此，他的布施是支持他生到梵天的強力助緣。所以，若布施者希望死後生到梵天，他應當修行慈心觀達到慈心禪的境界。在人樂、天樂、梵樂這三種快樂之中，梵樂是最高的。沒有其他世間的快樂比得上梵天的快樂；這是三十一界中最超勝的快樂。

這就是我在這次講座開始時提到的第一種布施，即：帶來圓滿果報的布施。你喜歡這種布施嗎？如果你喜歡，那麼請聽以下出自《布施分別經》的偈頌：

‘Yo vitarago vitaragesu dadati danam
Dhammena laddham supasannacitto
Abhisaddaham kammaphalam ularam
Tam ve danam amisadanamagganti.’

「諸比丘，當一位阿羅漢以清淨無染的心，相信業果的殊勝，布施如法取得之物給另一位阿羅漢，那麼此布施是世間所有布施當中最崇高的一種。」

在此情況下，布施者具備的四項條件是：

- 一、 布施者是阿羅漢；
- 二、 所施之物以正當方法取得；
- 三、 他有清淨無染的心；
- 四、 他對業果法則具有堅強的信心。

還有一項必要的條件，即：

五、受施者也必須是阿羅漢。

佛陀說這種布施是世間布施中最崇高的一種。他讚歎這種布施最崇高，什麼原因呢？因為這種布施不會產生任何果報。為什麼呢？因為布施者已經斷除無明以及對任何生命的貪愛。無明（avijja）與貪愛（tanha）是業（行 savkhara）的主要因素。在這個例子裡，業指的是善的行為，如：布施物品給受施者。但是這個業不能產生任何果報，因為缺乏支持的因素：無明與貪愛。假使一棵樹的根被徹底破壞，它將無法結果。同樣地，阿羅漢的布施不會產生任何結果，因為他已經徹底滅除無明與貪愛這二根。在《寶經 Ratana Sutta》中，佛陀教導以下的偈頌：

‘Khinam puranam navam natthi sambhavam
virattacitta’yatike bhavasmim
te khinabija avirulhichanda
nibbanti dhira yathayam padipo
idampi savghe ratanam panitam
etena saccena suvatthi hotu.’

「阿羅漢已竭盡所有舊的善與不善業，新的善與不善業不會在他們之中生起。他們已竭盡再生的種子，那就是：無明、貪愛與業力，他們不期盼未來的生命。他們的所有名色將如燈火在燈油與燈蕊耗盡時那般地息滅。以此真實語，願所有眾生獲得安樂，免離一切危難。」

這是真實語的表白。以此真實語的表白，毗舍離（Vesali）的所有人民免離了危難。毗舍離是一個遭受乾旱、饑饉、夜叉（低等的神祇）與瘟疫侵害的城市。毗舍離的居民要求佛陀幫助他們。佛陀教導他們《寶經 Ratana Sutta》以便使他們免離危難。

阿羅漢的布施最崇高，因為它不會產生任何未來的果報。如果沒有未來世，也就沒有生、老、病、死，這是最崇高的。這就是此次講座開始時提到的第二種布施：不帶來任何果報的布施。

從另一個角度來看，如果因為布施而得到善報，如：人間的快樂、天界的快樂或梵天的快樂，則痛苦仍然存在。最低限度的痛苦是他們還必須遭受生、老、病、死之苦。如果布施者還有感官方面的貪愛，無論他們的對象有生命或無生命，那麼當這些對象毀壞或死亡時，他們將感受到哀愁、悲傷、身體的痛苦、精神的痛苦（憂）及絕望（惱）。

請考慮這個問題：如果一個布施會帶來生、老、病、死、愁、悲、苦、憂、惱，我們能否說它是崇高的呢？也請考慮這個問題：如果一個布施不帶來任何果報：無生、無老、無病、無死、無愁、無悲、無苦、無憂、無惱，我們能不說它是崇高的嗎？這就是為何佛陀讚歎第二種布施最崇高的理由。現在你可能明白這次講座的含義了。在講座開始時我提到兩種布施：

- 一、帶來圓滿果報的布施；
- 二、不帶來任何果報的布施。

你喜歡那一種布施呢？現在你知道答案了。

但是，如果布施者不是阿羅漢，他如何能實行第二種布施呢？在上述的《難陀母經》中，佛陀教導實行這種布施的兩種方法：受施者已斷除貪、瞋、癡，或正在努力斷除貪、瞋、癡。如果布施者也正在努力斷除貪、瞋、癡，即布施之時他修行觀禪，你可以說這種布施也是最崇高的。也就是說，如果：

- 一、他辨識自己的名色法，以及它們無常、苦、無我的本質；
- 二、他辨識外在名色法無常、苦、無我的本質；尤其是受施者的名色法；
- 三、他辨識布施物的究竟色法（paramattha-rupa）無常、苦、無我的本質。

當他觀察布施物當中的四界時，他能很容易地見到色聚（kalapa）。進一步分析這些色聚時，他辨識到八種色法：地界、水界、火界、風界、顏色、香、味與食素。它們是時節生色法（utuja-rupa），由先前存在的色聚中的火界（時節）所產生，是火界的後代。再者，他應辨識這些時節生色法無常、苦、無我的本質。如果能修行這樣的觀禪，那麼在布施時他能降伏自己的貪、瞋、癡，而且通常這樣的布施不會產生任何果報。因此我們可以說這種布施也是最崇高的。

他可以在布施之前、之後或當時修行這種觀禪，但是他的觀禪必須強而有力，至少必須達到壞滅隨觀智（bhavga-bana）才能修行這種觀禪。我們也不應錯過這個機會，這個機會只出現於佛陀的教法中。然而，你可能會問：如果我們尚未成就觀智，如何能實行這種布施呢？那麼，我想建議你內心存著這樣的願望來實行布施：「願此布施成為證悟涅槃的助緣。」因為佛陀曾經多次教導以證悟涅槃的願望來行布施。

我想重複《寶經 Ratana Sutta》中的偈頌來結束今天的講座：

‘Khinam puranam navam natthi sambhavam
virattacitta’yatike bhavasmim
te khinabija avirulhichanda
nibbanti dhira yathayam padipo
idampi savghe ratanam panitam
etena saccena suvatthi hotu.’

「阿羅漢已竭盡所有舊的善與不善業，新的善與不善業不會在他們之中生起。他們已竭盡再生的種子，那就是：無明、貪愛與業力，他們不期盼未來的生命。他們的所有名色將如燈火在燈油與燈蕊耗盡時那般地息滅。以此真實語，願所有眾生獲得安樂，免離一切危難。」

願一切眾生平安快樂。